

## Jean-Baptiste André Godin à Antoine Massoulard, 10 juin 1876

Auteur·e : Godin, Jean-Baptiste André (1817-1888)

### Les folios

En passant la souris sur une vignette, le titre de l'image apparaît.

18 Fichier(s)

### Informations sur le document source

CoteFG 15 (17)

Collation18 p. (432r, 433r, 434v, 435v, 436r, 437r, 438v, 439v, 440r, 441r, 442v, 443v, 444r, 445r, 446v, 447v, 448r, 449r)

Nature du documentCopie à la presse d'un manuscrit

Lieu de conservationBibliothèque centrale du Conservatoire national des arts et métiers, Paris

### Citer cette page

Godin, Jean-Baptiste André (1817-1888), Jean-Baptiste André Godin à Antoine Massoulard, 10 juin 1876, consulté le 13/02/2026 sur la plate-forme EMAN :  
<https://eman-archives.org/Famililettres/items/show/48883>

Copier

### Présentation

Auteur·e[Godin, Jean-Baptiste André \(1817-1888\)](#)

Date de rédaction[10 juin 1876](#)

Lieu de rédactionGuise (Aisne)

Destinataire[Massoulard, Antoine \(1843-1882?\)](#)

Lieu de destinationPlattsmouth (Nebraska, États-Unis)

# Description

Résumé Godin remercie Veyrac pour ses lettres des 30 avril et 4 mai 1876. Godin assure Veyrac qu'il recevra avec plaisir ses communications sur les faits sociaux et les expériences sociales aux États-Unis, en particulier sur les difficultés endurées par la colonie icarienne de Nauvoo. Godin fait observer à Veyrac qu'il exprime sa préférence pour le communisme dans sa dernière lettre et il fait un long développement à ce sujet et sur le respect des lois naturelles qui s'imposent à la vie humaine. Il répond à Veyrac sur le sens du Familistère : il le renvoie à *Solutions sociales* et lui explique les objectifs du Familistère ; « À coup sûr, je n'ai pas fait une pépinière de perfectionnistes comme vous l'espérez. » Il ajoute que le Familistère parvient à se maintenir parce qu'on y respecte les lois, les usages et les préjugés régnants. Sur l'égalité salariale entre tous les membres de la société : Godin pense que cette égalité est contraire aux lois naturelles et que pour bien étudier les questions sociales, il faut commencer par étudier la nature humaine. Sur la répartition proportionnelle aux mérites de l'activité individuelle et sur l'intérêt du capital. Les théories sociales et les besoins naturels de l'homme. Sur Oneida : Godin demande à Veyrac s'il peut être son interprète auprès de Wayland Smith et s'il peut lui confier la lettre jointe à son intention ; sur la réforme du mariage et de la famille, le plus difficile et le plus important problème social ; doctrines bibliques et mystiques mélangées aux théories socialistes nées en France. Sur le *Bulletin du mouvement social*, auquel on s'abonne auprès d'Eugène Nus au 3, rue Hautefeuille à Paris, et sur un *Bulletin des sociétés coopératives*. Godin demande à Veyrac s'il connaît le journal *Woodhull and Clafin's weekly* publié à New York par une femme sympathique au Familistère, dont les idées sur le libre amour, sur l'extinction de la maladie et de la mort lui semblent inspirées par le spiritisme. Godin signale qu'il ne connaît pas le livre de Nordhoff, *Communities societies of the United States*, mais qu'il possède *La nouvelle Amérique d'Hepworth Dixon*.

## Notes

- La lettre de Godin est une réponse aux lettres que lui écrit Antoine Massoulard le 30 avril et le 4 mai 1876, conservées au Cnam dans la correspondance passive de Godin (FG 17 (2) v). Antoine Massoulard répond à la lettre de Godin du 10 juin 1876 le 9 novembre 1876 (Cnam FG 17 (2) v).
- La lettre de Godin à Wayland Smith du 7 ou 10 juin 1876, copiée dans le registre de correspondance FG 15 (17) (folios 450-462) est probablement la lettre que Godin joint à son courrier à Antoine Massoulard du 10 juin 1876.
- Sur la correspondance de Godin avec Oneida, voir Lallement (Michel), « A French Investigation of Oneida », *Utopian Studies*, 2021, Vol. 32, No. 2 (2021), pp. 311-328. [En ligne : <https://www.jstor.org/stable/10.5325/utopianstudies.32.2.0311>, consulté le 9 mars 2023]

## Support

- Les derniers mots du texte de la lettre et la signature sont manuscrits à la mine de plomb sur le folio 430r.
- Plusieurs passages du texte de la lettre sont soulignés ou repérés dans la marge par des traits manuscrits au crayon bleu ou rouge ou à la mine de plomb.

# Mots-clés

[Communautés](#), [Familistère](#), [Livres](#), [Périodiques](#), [Religions](#), [Socialisme utopique](#), [Spiritisme](#)

Personnes citées

- [Communauté icarienne de Nauvoo](#)
- [Fourier, Charles \(1772-1837\)](#)
- [L'Église de Jésus-Christ des saints des derniers jours](#)
- [Noyes, John Humphrey \(1811-1886\)](#)
- [Nus, Eugène \(1816-1894\)](#)
- [Oneida Community](#)
- [Wayland Smith, Frank \(1841-1911\)](#)
- [Woodhull, Victoria \(1838-1927\)](#)

Œuvres citées

- [\*Bulletin du mouvement social\*, Lagny, Paris, 1872-1879.](#)
- [\*Dixon \(William Hepworth\), La Nouvelle Amérique\*, traduit par Philarète Chasles, Paris, Librairie internationale A. Lacroix, Verboeckhoven et Cie, 1869.](#)
- Nordhoff (Charles), *The Communistic societies of the United States from personal visit and observation, including detailed accounts of the economists, zoarites, shakers, the amana, oneida, bethel, aurora, icarian, and other existing societies, their religious creeds, social practices, numbers, industries and present condition*, London, J. Murray, 1875.
- [\*Woodhull and Claflin's Weekly\*, New York, 1870-1876.](#)

Lieux cités [3, rue Hautefeuille, Paris](#)

Notice créée par [Équipe du projet FamiliLettres](#) Notice créée le 07/07/2023

Dernière modification le 20/08/2024

---

Guise. le 10 Juin 1876.

To Monsieur Max Veyrac.

à Plattsmouth (Nebraska)

Monsieur,

J'ai reçue vos lettres des 30 avril et 6 Mai derniers ; je les ai lues toutes deux avec le plus grand intérêt. J'ai même été surpris des développements dans lesquels vous avez eu l'obligeance d'entrer pour moi.

Je serai toujours sensible aux communications qui il vous conviendra de me faire, mais je regretterais qu'à mon intention vous vous assujettissiez à des traductions accablantes pour vous.

Désirant que notre correspondance fût ce continue facilement, je préférerais donc en venir bientôt au cadre. C ainsi je recevrais avec le plus grand plaisir vos constatations et vos renseignes sur les faits sociaux et les expériences sociales qui existent en Amérique ; j'y attacherais plus d'intérêt qu'aux appréciations théoriques du journalisme.

Je tirais volontiers par exemple ce que vous me pourrez dire sur les embarras qui ont

9

existé dans la communauté d'Uarie, (ou mieux, je crois, de Nauvoo) sur les difficultés morales et matérielles qui elle a éprouvées. Il est intéressant pour moi de savoir quelle place y a été et y est faite aux capacités supérieures ? Car pour quiconque s'est mêlé à la direction des choses humaines, il est établi combien l'avancement et le succès de toute entreprise dépendent de la place faite à l'intelligence. Pardonnez-moi d'être, par expérience, d'un avis différent du vôtre sous ce rapport.

Je ne sais de la fondation de Nauvoo que les luttes des premiers débuts, les résistances que l'habitat a rencontrées dans la pratique d'un communisme contre nature dans certaines choses, et dans d'autres exclusif de celles qui peuvent être communées.

Mais je ne sais pas comment a soutenu la communauté de Nauvoo. Mieux que personne sans doute vous me le pourrez dire.

C'est ici le cas de remarquer que vous vous êtes défendu, dans votre première lettre, de professer aucune doctrine économique d'une façon exclusive, et pourtant dans votre lettre du 30 avril dernier vous aviez que le communisme est l'objet de vos préférences, et vous déclarez insoluble

le problème de la répartition entre le travail et le capital.

Je pense que vous êtes allé au-delà de votre propre pensée ; sans cela, il n'y aurait aucun étade utile à faire, à moins de mettre le communisme à la place de ce qui est. Mais quel communiste ?

Quant à moi, il ne m'en coûte en aucun façon d'accepter le communisme dans ce qu'il a de conforme à la liberté, au vrai et aux lois de la nature : toute société a des besoins communs et doit avoir des choses communes ; mais la liberté et le droit individuel des personnes doivent être assurés contre ce communisme arbitraire, contraire à la nature et à la justice. Avec le mot de communisme, on peut courir les plus grosses erreurs comme les choses les plus justes. Il faut donc une mesure en cela, comme en toutes choses.

J'éleve au-dessus de toute doctrine partielle un principe général auquel je subordonne toutes les théories et toutes les combinaisons sociales qu'on peut imaginer. Ce principe, c'est qu'il faut avant tout respecter et observer les lois naturelles qui s'imposent à la vie humaine ; qu'il faut se donner pour but de réaliser sur la terre, dans les limites du possible, le bonheur et le

progrès de la vie humaine ; qu'il faut respecter les besoins de l'être humain et y donner satisfaction, et cela conformément aux lois naturelles attachées à l'existence de l'espèce.

Pour arriver à ce but, nous devons chercher les voies et moyens s'accordant avec les besoins naturels qui sont notre loi propre, et il faut ne pas tomber dans l'erreur de confondre nos besoins réels avec les besoins factices créés par nos préjugés et nos habitudes. Il y a tout autant à se mettre en garde contre les têtes d'imaginaires qui veulent bâti le monde suivant leur caprice. Il faut prendre la nature humaine comme le créateur l'a faite, et chercher les voies de sa liberté, de son progrès, de son bonheur. Cela ne peut avoir lieu qu'en restant dans les données des lois naturelles des besoins de la vie humaine : toute théorie est fausse si elle ne tient compte avant tout de ces lois.

Nous vous demandez ce que j'ai voulu créer à Guise ? La lecture suffisamment attentive et sans parti-pris de "Sélections sociales" peut le faire mieux comprendre que toute explication par correspondance. A coup sûr, je n'ai pas fait une pépinière de perfectionnistes comme vous l'espériez, les hommes ne se forment ni ne se réforment plus si vite ni si facilement, en Europe surtout où

les libertés de religion, de réunion, de parole, etc... fond défaut.

Ce que j'ai cherché à faire, c'est une expérience sur les moyens d'assurer à tous ce qui est nécessaire et utile à l'existence ;

C'est une étude des moyens par lesquels on peut transformer le salariat en participation proportionnelle au concours, après avoir assuré aux faibles le nécessaire ;

C'est la participation des travailleurs aux avantages de la richesse ;

C'est une application plus équitable et plus rationnelle des résultats du travail au bien-être des ouvriers de l'industrie ;

C'est une étude des moyens de régénération sociale, en mettant à profit le travail et l'expérience acquise par les générations qui nous ont précédés, et en y ajoutant les moyens que la science et la raison, aidées de l'amour du bien de l'humanité, peuvent nous révéler, pour esquisser les progrès que l'avenir achevera,

C'est la recherche des moyens par lesquels on pourra écarter l'orgueil, la convoitise, l'égoïsme, l'ignorance et l'incapacité de la direction et du gouvernement des choses humaines, pour y placer la bienveillance, l'abnégation,

le dévouement, le savoir et la capacité : Mais hélas ! ces vertus et ces mérites ne seront connus parmi les hommes que quand des générations nouvelles les apporteront. Alors tout sera facile ; aujourd'hui tout est encore difficile, si ce n'est impossible. L'homme civilisé est moins barbare et moins inhumain que ses prédecesseurs, mais il a encore beaucoup à faire pour achever son éducation morale.

Ce que j'ai écrit à Guise est enfin connu dont l'avenir tiendra tel parti qu'il plaira à Dieu, mais que le présent sera difficile, car toutes les forces existantes tendent sourdement à détruire ce que j'ai cherché à édifier.

Et pourtant, remarquez que au Familistère on respecte les lois, les usages et les préjugés régnants, sans cela, une fondation comme la mienne, sujette dès lors à toutes les résistances ennemis du bien, ne pourrait soutenir les attaques dont elle servirait l'objet. Malgré cette prudence, la réaction, depuis que nous sommes en République, fait tout ce qu'elle peut pour me cerner toutes sortes d'embarras. L'administration s'est particulièrement attachée à déorganiser les écoles établies au Familistère.

Je ne dirai donc pas que ce que j'ai

fait soit une œuvre de régénération, cela n'est pas possible en France. La société, la religion, les mœurs, ainsi que le système économique ne se réformeront en France et en Europe que par l'excès de leurs abus, et non par l'espérance d'en moins.

Maintenant, si j'ai besoin de répondre à votre question : Pourquoi le balaizeur ne recevrait-il pas le même salaire que l'ingénieur de l'atelier, que l'administrateur intelligent auxquels est due la prospérité de l'établissement : j'ajouterais même, pour donner à votre pensée toute l'étendue qu'elle comporte, pourquoi ne recevrait-il pas un salaire égal à celui que reçoit le Président de la République élue par tout un peuple, comme étant le plus digne de la nation ?

Je réponds que je trouverai juste qu'on accorde le même salaire au balaizeur qu'au Président de la République quand il sera démontré qu'il est dans les lois naturelles des besoins de la vie humaine qu'il en soit ainsi et que le bonheur social en dépend.

Mais pourquoi imposerait-on semblable mesure si le balaizeur en devait être moins heureux lui-même ?

À côté des hommes bien conformés, la nature produit des manchots, des boiteux, des cœurs de jalle, des aranglés ; à côté d'hommes robustes, elle produit des natures débiles, faibles, rotitiques, maladeives ; à côté des hommes de génie, capables, actifs, perspicaces, elle produit des idiots, des maladives, des indolents ; des ineptes ; ne fermons pas les yeux à l'évidence, mais cherchons à rendre la vie supportable et douce aux déséquilibres des dons de la nature. Voilà ce que la morale supérieure attend de ceux qui ont le privilège de toutes les faveurs naturelles.

La possession du télescope est faite pour ceux qui a pu atteindre aux connaissances astronomiques et qui a deux bons yeux pour se servir de l'instrument en question ; mais l'usage n'en peut être commun avec l'avangle qui ne peut rien voir des choses du ciel, ni avec l'ignorant dont l'intelligence ne peut arriver à rien comprendre de la marche des mondes ; avec-là ont d'autres besoins, il leur faut autre chose.

Je ne puis expliquer ici le pourquoi, car où m'arrêtrai-je sur ce sujet ? J'écris une lettre, je ne puis que répéter : si nous voulons que

9

les institutions ne soient point arbitraires, mettons - les en accord avec les besoins donnés à la créature humaine ; ne remplacons pas des abus par d'autres abus.

Qui de nous deux contestera que l'injustice est chose ordinaire ici-bas, que le monde actuel souffre encore sur les abus ? Ni l'un, ni l'autre. La voie du salut est donc à découvrir.

Le monde ne se transformera que par le sages applications des découvertes de la science et l'expérience et de l'observation des lois naturelles. Pour bien étudier les questions sociales, il faut commencer par étudier la nature humaine, il faut constituer la société pour l'homme et ne pas vouloir briser l'homme dans le moule d'une société contraire à ses besoins. Il faut avant toute chose respecter et aimer l'œuvre du Créateur dans la personne humaine, si l'on veut être capable de faire quelque chose de bien pour elle.

Je ne partage pas votre opinion sur les difficultés de la répartition proportionnelle aux mérites de l'activité individuelle et aux avantages que cette activité procure à tous dans l'association.

La difficulté apparente de la répartition

équitable ne peut autoriser une fin de non-recevoir. Ce qui paraît insolable aux sens peut être résolu par d'autres ; l'important est de savoir si l'il n'y a pas plus de justice à donner à celui qui a accompli le travail une juste part des fruits qu'il a produits plutôt que d'abandonner ces fruits aux oisifs et aux incapables.

Pour ce qui est de l'intérêt du capital, c'est à mes yeux un bien petit côté des questions sociales, sur lequel certains écrivains ont discuté autre mesure, sans s'entendre et sans rien faire. Je pourrais, à mon tour, citer de nouvelles personnes que nous soyons d'accord.

Je ne nie pas les abus du capital dans notre régime économique, je crois que la réforme de ce régime et de ses abus devendra nécessaire, mais je crois tout autant au respect que nous devons avoir pour la liberté humaine, et je ne vois pas pourquoi l'on ferait obstacle à cette liberté en interdisant aux hommes d'accorder un intérêt au capital, si telle est la volonté de ceux qui demandent à s'en servir, comme de ceux qui consentent à le prêter.

Je suis convaincu que si le travail, la capacité et le génie avaient acquis le sens-

ment de leur valeur, de leurs devoirs et de la solidarité qui les doit unir, l'intérêt du capital, dans les limites équitables que comporterait une société rationnelle et juste, n'aurait plus rien que d'utile au mécanisme de cette société et au bien général.

Mais combien d'autres questions, à côté de celles de l'intérêt du capital, sont à résoudre même dans l'ordre des intérêts humains, et combien d'autres plus importantes encore ont besoin de solution dans l'ordre religieux et moral, pour établir la justice dans l'humanité.

Croyez-moi, arrêtons-nous tout d'abord à ce qui est évident dans les besoins de l'homme, créons, organisons, mettons en pratique ce qui peut satisfaire à ces besoins : le reste viendra ensuite.

Je n'intends quant à moi en aucune façon pour ce qui est des expériences auxquelles je me suis livré, les présenter comme des théories absolues. Je me suis proposé de concilier, dans la mesure du possible, la pratique sociale avec les principes que j'ai précédemment posés concernant la vie humaine ; principes que je considère comme la formule la plus simple et la plus précise de la loi de nos

124

actions qui ait été donnée au monde jusqu'à ce jour.

Je crois que cette formule renferme la véritable notion du bien et du mal entre les hommes, dans sa plus grande étendue comme dans ses limites les plus restreintes. Je respecte la pensée et les actes de chacun lorsqu'ils ont le progrès et le bien de la vie humaine pour but, et c'est dans la mesure du respect qui l'ont les institutions pour les véritables besoins de l'homme que se trouve leur mérite à mes yeux. Mais je me défie des théories qui, ne s'occupant qu'aux faits et non des hommes, se mettent en contradiction avec les tendances et les besoins naturels de la créature et de l'espèce humaine. Je considère ces théories comme aussi indéfendables que toutes celles qui, dans le passé, ont prétendu assurer l'ordre sur l'ancienneté même de la liberté individuelle. Toute théorie sociale qui a besoin pour s'installer ou de soutenir de faire violence aux besoins naturels de l'homme est fausse à mes yeux.

Le progrès social est soumis à des lois naturelles particulières ; il en est ainsi de tout progrès humain. On n'arrive à la perfection industrielle, par exemple, qu'après bien des

s'abattements et des épreuves qui conduisent à la découverte des lois de cette perfection; on ne peut arriver au progrès social que de la même manière; et ceci-là qui prétendent posséder, par le simple jeu de leur pensée, une parfaite sociale, capable de transformer l'humanité ont encore beaucoup à apprendre.

Quant à moi, lorsque dans les choses que je réalise j'éprouve de la résistance, je ne m'offends pas aux personnes, mais à la mauvaise conception des choses que j'ai faites.

Il est bien entendu que je raisonne en supposant la liberté de bien faire, et vous savez où malheurusement nous en sommes en France en fait de liberté: tout est facile pour l'intrigue et le mensonge, tout est difficile pour la droiture et la vérité.

Quelques choses j'aurais faites si j'avais joui de la liberté américaine!

Mais ici de ces plaisir nous dévorent le catholicisme jésuitique et l'orgueil du pouvoir par l'egoïsme de la richesse. Nous sommes de plus en plus éloignés de la religion qui doit unir tous les hommes et du gouvernement des choses sociales par le vrai mérite et le dévouement, par l'amour du juste et du droit.

16  
Mais quittons ces considérations abstraites pour rentrer dans l'examen des faits et de leurs conséquences. Nous me dites votre intention de faire une visite à la communauté d'Ornéada et à la ville des Mormons. Je ne vous assurerai pas que j'occuperai que de la première avec vous.

La fondation d'Ornéada donne matière à des études très-sérieuses. J'ai conçu depuis quelque temps le projet de demander quelques explications à M. Wayland Smith qui a déjà correspondu avec moi ; mais, comme je vous l'ai dit dans ma précédente lettre, j'éprouve la cause de la différence des langues, et peut-être aussi de la nature des observations qui m'intéressent, quelque crainte de ne pas réussir.

Dans cette incertitude si me demandez si je ne pourrais pas vous prêter l'interprète et mon interprète auprès de M. Wayland Smith pour la lettre que j'ai à lui adresser. Si vous me décidez à la visite que vous voullez faire à cette communauté, vous pourriez remettre vous-même ma lettre à M. Wayland Smith, si, au contraire, vous devez différer votre visite, je vous serais obligé de bien vouloir mettre cette lettre à la poste après en avoir fait la lecture. Cela aura l'avantage

de vous faire connaître les points principaux sur lesquels j'ai besoin d'explications, et m'évitera d'allonger cette lettre-ci, qui est déjà bien longue, pour nous rédier les objections capitales que se présentent à mon esprit au sujet de la communauté d'Oneida.

Je prends en conséquence le parti de mettre ma lettre pour Oneida sous le même pli que la votre, trouvant qu'il y a à le faire avantage pour tout le monde.

Le fait capital de la communauté d'Oneida c'est d'avoir entrepris la réforme du mariage et de la famille : En faisant cela, son fondateur s'est attaqué au plus gros, au plus difficile et au plus important problème social. Peut-être est-il à regretter qu'à côté d'un fond de vérités de la plus haute importance, il se soit établi dans les pratiques de cette communauté quelques graves erreurs de raisonnement à la place de l'étude attentive et de l'observation des lois naturelles.

De toute, les doctrines de la communauté d'Oneida ne semblent reposer sur des considérations bibliques et mystiques mêlées aux théories socialistes nées en France dans la première moitié de ce siècle. M. Noyes a, je crois, plus emprunté à ces théories qu'il ne le pense lui-

16

même ; mais, en se faisant l'écho de ces doc-  
trines, il a fait de l'étude de l'homme en lui-  
même une question fort secondaire quand on  
contrarie ses prédecesseurs ayant prétendu en  
faire la base de leurs théories.

La communauté d'Oneida me semble  
poser sur des idées plus empiriques que  
scientifiques. Croira-t'il en soit, il existe tou-  
jours dans tout fait littéral à l'expérience des  
comparaisons à noter entre ce qui s'accorde  
avec les besoins humains et ce qui est en con-  
tradiction avec ces besoins. La communauté  
d'Oneida doit être, sous ce rapport, un précieux  
champ d'étude pour l'observateur impartial  
et sans préjugés. Oneida me semble devoir  
s'étendre pour les causes que j'indique dans  
ma lettre. Les Mormons, de leur côté, me  
semblent avoir été transformés par la révolu-  
tion contre les erreurs de leurs propres insti-  
tutions, pour rentrer dans les voies de la  
vérité actuelle. Vous me donnerez votre senti-  
ment sur tout cela.

Je tiens le plus grand compte de ce que  
vous me dites concernant l'usage que j'aurai  
faire de vos lettres ; je ne manquerai pas  
d'en tirer le parti que je croirai le plus

utile à la science et à la cause sociales.

Pour clore cette lettre il me reste à vous dire que le "bulletin du mouvement social" dont vous me parlez est rédigé par deux ou trois disciples de l'ancienne école de Fourier ; il n'y a rien là de bien nouveau, ni surtout rien qui puisse vous retremper dans l'idée française actuelle. On s'adresse pour l'abonnement à M. Vaut, 3 rue Hauteville à Paris ; l'abonnement d'un an pour la France coûte 6 fr., le prix pour l'étranger n'est pas indiqué, mais je me chargerais volontiers de vous faire addresser ce journal si vous m'en donnez les moyens.

Je ne connais pas de "bulletin des sociétés coopératives" publié en France, du reste les idées sociales semblent oubliées ici, rien n'y ressemble au mouvement américain.

Connaissez-vous, de votre côté, la publication : "Woolhull et Clapin's Weekly". Ce journal, publié à New York, m'est envoyé régulièrement par la fondatrice qui s'est prise de sympathie pour l'entreprise du Familistère.

Les idées que poursuit ce journal

14

sur le libre amour, sur l'extinction de la maladie et finalement de la mort permettent de comprendre les étranges idées qui se propagent dans la presse américaine sous l'influence surtout, je crois, des communications spirites.

Je ne connais pas l'ouvrage dont vous me parlez intitulé : "Communists societies of the United States" by Nordhoff. Mais je possède la Nouvelle Amérique par Hepworth Dixon qui est, si j'en juge, quelque chose d'analogue.

Ce que je vous pris pour une  
l'amerique dans certains  
livres Godin